

# 金刚经的大智慧

## 1 奇书金刚经

## 2 金刚经的大智慧

### 2.1 道一：无二之法门

### 2.2 解要义：金刚经的大智慧

### 2.3 修行：大智慧

## 3 金刚经原文

### 作者 郭朝晖 博士

郭朝晖 1968 年生于南京，大学毕业后分配至经贸部工作。1992 年去瑞士求学，研究金融模型并获金融学博士，此后定居瑞士，从事对冲量化投资，并获得过全瑞士对冲投资的全国冠军。对冲基金量化投资的核心竞争力是模型，人工智能的核心竞争力也是模型，而模型的高智能其本质上是形而上大智慧的表达。大智慧超越时空超越国界。郭朝晖虽在瑞士生活 30 多年，深受西学之影响，但是形而上的大智慧而言却是国学释儒道的徒子徒孙。国学的大智慧是人类文明之瑰宝。为传承国学香火做点微薄贡献，它是心之所愿。

2026 年 1 月，瑞士苏黎世

## 1 奇书金刚经

金刚经是佛祖离世之前最后的一篇佛经，也是对自己一生 45 年传播佛法的总结之墨宝。佛祖在金刚经中对此经的评价是：“以要言之 是经有不可思议……如来为发大乘者说为发最上乘者说……广传此经 即为荷担如来……在在处处若有此经 即为是塔 如见如来……”

佛祖视金刚经为对佛法精髓的总结，它是为大乘之人，大智慧之人而写。传此经就是传佛法。见到此经，就如同见到佛塔见到如来。

六祖慧能是禅宗的创始人，他是穷人出身不认字，下下人却有上上智。他的师傅五祖只口传了慧能金刚经，之后慧能接班成为六祖，以金刚经之精髓创立禅宗。发明印刷术之后，印的第一本书是金刚经。乾隆皇帝对金刚经爱不释手，大智慧遇大智慧使然也。

金刚经是哲学中的哲学，经典中的经典。真正读懂这本旷古烁今之奇书者寥若星辰。佛祖实话实说，此经要义不可思议，此经乃为慧根者说法。这个不可思议，它让大多读者云头雾里，不知要义所云，视金刚经为奇书天书。

修心悟道乃吾人生之追求。奇缘巧合，偶遇金刚经，与金刚经之精髓欢喜共鸣，大珠小珠落玉盘，字字是珠玑。广传此经，即为荷担如来。此文与道友分享心得，同心广传此经。

大道至简。国学之精髓乃道一，金刚经不可思议之精髓实乃道一也。从道一的角度去读此经，可理解佛祖之大智慧。它是知。金刚经亦是修行手册，它是行。知行合一之时，它是般若之智慧，无坚不摧之金刚。

道德经 5 千字，金刚经 6 千字，它们都是中西文化人类文明的瑰宝。文不在多在精。此文并非科普或翻译金刚经，它的目的是传播大乘佛法之要旨，大乘之大在于不二在于道一，大乘之要在于守一，而非守空。大多数佛徒学佛学的是小乘学的是守空学的是皆空。小乘修的是罗汉，大乘修的是菩萨。从小乘而入大乘，则是更上一层楼。此文短小精炼而报本守大，愿望广传金刚经之要义，不可思议之大乘。

我今见闻得受持 愿解如来真实义

## 2 金刚经的大智慧

### 2.1 道一：无二之法门

苏格拉底的知不知折射的亦是对道的先天性的永恒之追求，它是文明进化的第一驱动力。禅悟就是悟道，其要是跳出二元。人类思维语言逻辑均是二元之产物，而道是一元的，双方不在一个频率上。悟是龙门之跃，回归一元。易经，道德经，金刚经这些大智慧唯有从一元的视角方可接受并领悟。妙在不可言故曰悟。二元是人类思维，是小小我。跳出小我才能与宇宙造物这个大我这个大智慧连接，与之同频共振。国学的语境是无二之为道，道一也。佛学的语境是佛法乃无二之法门。

一生二，二生三，三生万物。“道”创生出“一”，道一是本体论，回归本源。哲学的核心问题是从哪里来往哪里去。道一论的回答是，从本源来回本源去。宇宙的本质是能量，能量之体是不生不灭的永恒，能量之用是千变万化之转换。易经象数理之理“道一”也。易经六十四卦中心的太极图代表的是“道一”，它是千变万化的本源。这个“道一”是永恒的无所不在，它又是流动的千变万化，语言由于自身的限制无法去表达“道一”，虽是妙有，但不可言。并不是所有事情都是可以用语言表达的。相较西学，国学有模糊这个概念，因为很多事情它是说不清楚的。佛学的语境是言语道断，换言，佛法的本质是超越言语之体验。



云在青天水在瓶。千江有水千江月，万里无云万里天。道一之境界无二之法门。

## 2.2 解要义：金刚经的大智慧

### 2.2.1 原文要义

**金刚经 第三品 大乘正宗分** 我皆令入无余涅槃而灭度之。如是灭度无量无数无边众生。实无众生得灭度者。何以故。须菩提。若菩萨有我相。人相。众生相。寿者相。即非菩萨。

**金刚经 第五品 如理实见分** 凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来。

**金刚经 第六品 正信希有分** 是诸众生无复我相。人相。众生相。寿者相。无法相。亦无非法相。何以故。是诸众生。若心取相。即为著我人众生寿者。若取法相。即著我人众生寿者。何以故。若取非法相。即著我人众生寿者。是故不应取法。不应取非法。以是义故。如来常说。汝等比丘。知我说法。如筏喻者。法尚应舍。何况非法。

**金刚经 第七品 无得无说分** 须菩提。于意云何。如来得阿耨多罗三藐三菩提耶。如来有所说法耶。须菩提言。如我解佛所说义。无有定法。名阿耨多罗三藐三菩提。亦无有定法。如来可说。何以故。如来所说法。皆不可取。不可说。非法非非法。所以者何。一切贤圣。皆以无为法而有差别。

**金刚经 第十品 庄严净土分** 应如是生清净心。不应住色生心。不应住声香味触法生心。应无所住而生其心。

**金刚经 第十三品 如法受持分** 须菩提。佛说般若波罗蜜。即非般若波罗蜜。是名般若波罗蜜。须菩提。于意云何。如来有所说法不。须菩提白佛言。世尊。如来无所说。

**金刚经 第十四品 离相寂灭分** 是实相者。即是非相。是故如来说名实相……我相即是非相。人相众生相寿者相即是非相。何以故。离一切诸相。即名诸佛……如来说一切诸相。即是非相。又说一切众生。即非众生。须菩提。如来是真语者。实语者。如语者。不诳语者。不异语者。须菩提。如来所得法。此法无实无虚。

**金刚经 第十七品 究竟无我分** 佛于然灯佛所。无有法得阿耨多罗三藐三菩提。佛言。如是如是。须菩提。实无有法如来得阿耨多罗三藐三菩提……如来者。即诸法如义。若有人言。如来得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。实无有法。佛得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。如来所得阿耨多罗三藐三菩提。于是中无实无虚。是故如来说一切法皆是佛法。须菩提。所言一切法者。即非一切法。是故名一切法……菩提。若菩萨通达无我法者。如来说名真是菩萨。

**金刚经 第十八品 一体同观分** 如来说诸心皆为非心。是名为心。所以者何。须菩提。过去心不可得。现在心不可得。未来心不可得。

**金刚经 第二十一品 非说所说分** 须菩提。汝勿谓如来作是念。我当有所说法。莫作是念。何以故。若人言如来有所说法。即为谤佛。不能解我所说故。须菩提。说法者。无法可说。是名说法。

**金刚经 第二十三品 净心行善分** 须菩提。是法平等。无有高下。是名阿耨多罗三藐三菩提。以无我无人无众生无寿者。修一切善法。即得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。所言善法者。如来说即非善法。是名善法。

**金刚经 第二十六品 法身非相分** 若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。

**金刚经 第二十九品 威仪寂净分** 须菩提。若有人言。如来若来若去。若坐若卧。是人不解我所说义。何以故。如来者。无所从来。亦无所去。故名如来。

**金刚经 第三十品 一合理相分** 如来所说三千大千世界。即非世界。是名世界。何以故。若世界实有者。即是一合相。如来说。一合相。即非一合相。是名一合相。须菩提。一合相者。即是不可说。但凡夫之人贪著其事。

**刚经 第三十二品 应化非真分** 不取于相。如如不动。何以故。一切有为法。如梦幻泡影。如露亦如电。应作如是观。

## 2.2.2 解要义: 金刚经的大智慧

来到要点之时，佛祖常用的表达方式是，它是 A，它是非 A，它又名 A。常人而言，这类表达是自相矛盾的不逻辑，故云里雾里不知所云。人类的视角是二元，是 A 同时又是非 A，这与二元思维是冲突。

从一元“道一”的视角而言，“道一”的本体通过 A 的现象被表达，它同时又通过非 A 的现象被表达，这个本体是无所不在的永恒，但同时它又是千变万化流动之中的变易。当要语言表达现象 A 与现象非 A 之后的本体之时，那么会借用的语言表达方式是，它是 A，它是非 A，它又名 A。换言，“道一”的视角，佛祖所说本是明明白白。

### 金刚经 第三品 大乘正宗分

我皆令入无余涅槃而灭度之。如是灭度无量无数无边众生。实无众生得灭度者。何以故。须菩提。若菩萨有我相。人相。众生相。寿者相。即非菩萨。

### 解读

佛祖说他是来度人的，佛祖又说其实也没人被他老人家度。佛祖问须菩提，这是何故。须菩提是佛徒中对“道一”之空理解最深的高手。须菩提的回答是菩萨无相。无相既是透过现象看本体，这个本体是无所不在的永恒，“道一”也。

佛祖说他是来度人的，这句话是对的。佛祖做的事的确是为度人而贡献。佛祖又说其实也没人被他老人家度，这句话也是对的，但要换个角度去看，从本体“道一”的角度看。同样一件事，从不同角度可以被看成不同。同样一句话，从不同角度可以被不同理解。

佛法的理论是，每个个体同时也是宇宙本体的一个投影，这个投影被称为本心或真如或灵性，它是不生不灭之永恒。度是对本心的觉悟，只有自己才能完成这个自我本心的觉悟。这个角度而言，佛祖度不了任何人。修佛是自觉自悟自度。佛祖在金刚经开篇即点明此点，佛祖领进门，修行在个人。

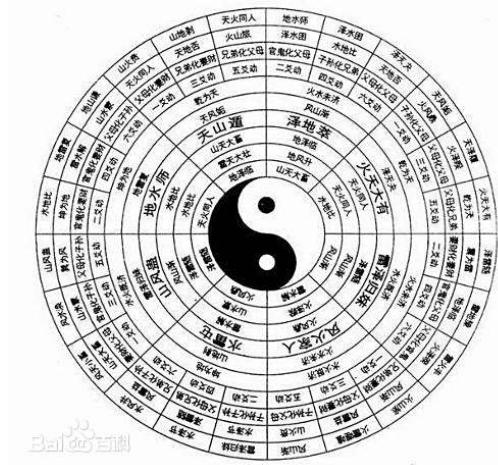
## 金刚经 第五品 如理实见分

凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来。

### 解读

西方科学的主流派是实证主义，见到的才是真的。对常人而言，见到的是假的是虚妄，见诸相非相才能见佛，那么这个佛让人费解的很。

佛的视角是“道一”是一元，从这个视角去解读的话，那么佛祖所言，是千真万确的明明白白。易经 64 卦，每一卦都是相，都是局部的现象，相较于本体永恒之太极，局部的现象只是暂时流动性的变易，卦者变也。它是虚妄，因为它过而即逝，事如春梦了无痕。通过 64 卦的局部现象，能够看到其后的本体太极，那么才是易理之道一。同理，若见诸相非相。即见如来。简而言之，要的是透过现象看本质。



见才有相。仔细的话，会发现见的波动性很大误差很多。仁见仁智见智，同样的事情被见到的是大不相同。人有五眼去见，肉眼 天眼 慧眼 法眼 佛眼。同样的事情，不同的眼睛去看，看到的是截然不同。慧眼佛眼看到的是，凡所有相，皆是虚妄。诸相非相。

肉眼看见的是凡世，那么所念所想亦是凡世。修行修的亦是观照之见，修的亦是眼力。能用慧眼 法眼 佛眼去观世界的时候，见到的是造物主的智慧与大爱之慈悲。肉眼所见未必是真实，这份谦虚是推开智慧之门的前提。

## 金刚经 第六品 正信希有分

无法相。亦无非法相。何以故。是诸众生。若心取相。即为著我人众生寿者。若取法相。即著我人众生寿者。何以故。若取非法相。即著我人众生寿者。是故不应取法。不应取非法。以是义故。如来常说。汝等比丘。知我说法。如筏喻者。法尚应舍。何况非法。

### 解读

AI 由算力与算法组成，算法的公式在过去的语境就被称为法相，法是对规律的总结。佛祖这里提出的是无法相，亦无非法相。换言之，非 A 与 A 都不要，就不要规律了吗，它看上去让人费解。

金刚经是大乘佛法，多数佛经是小乘佛法。求解天地之道的为大乘，求解个人快乐的为小乘。大乘出佛，小乘出罗汉。规律也有大与小。天地的大规律一元之“道一”为大，而世间局部的小规律为小。佛祖要弃的是世间小法，它是由著相而生的法或非法。抓大放小，放小法之后方可得大法，即万事之本的法，这才是无法相亦无非法相之目的所在。弃小法为了是得大乘之大法。

如 AI 的算法，它在不断更新不断自我淘汰之中，事后而言，这些法都是暂时的小法，没有理由抓住不放的。放小可抓大，无一法而万法。这一品，佛祖强调的是不守一法而求万法。

无相亦无非相，这是合一的视角，一元之流派。亦实亦虚 非实非虚，它是金刚经中佛祖对大法大乘的描述。亦阴亦阳 非阴非阳，它是易经对太极道一之描述。两者异曲同工，殊途同归。认为金刚经是谈空谈无，那是误解金刚经。一元的世界是没有净空没有净无的，它亦空亦色 非空非色，它是一，色即空空即色，它是无所不在之永恒。类同量子纠缠，两个不可能有关联性的量子同步共振的原因是“一”，它们本就是一个不可分割的整体，这个“一”是本质是本体，现在的语境称之为“第一性原理”。

色即空空即色，它是大乘之形而上，这个形而上强调的是“第一性原理”。以大乘之形而上这个慧眼去识，识的是金刚经般若之智慧。

## 金刚经 第七品 无得无说分

须菩提。于意云何。如来得阿耨多罗三藐三菩提耶。如来有所说法耶。须菩提言。如我解佛所说义。无有定法。名阿耨多罗三藐三菩提。亦无有定法。如来可说。何以故。如来所说法。皆不可取。不可说。非法非非法。所以者何。一切贤圣，皆以无为法而有差别。

## 解读

佛祖说，他的佛法不是定法，他的佛法皆不可取，不可说。贤圣之法是无为法。

常人眼里，佛祖在这一品直接来了个自我否定，他的佛法皆不可取不可说，他老人家传佛法 45 年，难道付之东流，当然不是。

大乘之形而上强调的是“第一性原理”，是道之本体。而这个本体是人类语言无法表达的。这是个大麻烦，它造成的结果是可以用语言表达的是定法是有为法。“第一性原理”而言，本体是流动的千变万化，一但被语言表达定住的时候，那么被看见的本体第一性就失真了，定法与有为法表达的是第二性第三性第  $n$  性，而非第一性。佛祖想传的大乘佛法是第一性之法，无为法。佛祖是老师，他在金刚经里的教学方法是，他告诉学生，什么不是第一性什么不是本体。但他并没有他告诉学生，什么是第一性什么是本体，因为它不可说，无法用语言表达。

佛祖是个好老师，只有好学生才能有所学。当“第一性原理”被置于首位之时，方能有所学有所悟。道之本体是一，看见无的时候，自然想到有，看见有的时候，自然想到无，有无一体。换言，什么不是第一性什么不是本体，它提示的是什么是第一性什么是本体，所谓反者道之动，它是悟道的驱动力。若是注意力定在“什么不是”上面，定在无与空上面，那就落入皆空皆无之局，它是无法接近“第一性原理”，接近道之本体的。佛祖一再强调，不能被定住，要无相，无法相无人相无我执等等。以无实无虚亦实亦虚的“一”为导航，才能接近“第一性原理”，接近道之本体。所谓上善若水。

有为法与无为法的区别是，有为法是暂时的，有效性是局限的。无为法是永恒的，有效性是无所不在的。故贤圣追求的是无为法。这里自然的问题是，人类文明所寻到的真理是有为法还是无为法。西学的特点是不太谦虚，认为西学寻到的道理就是真理，即无为法。文艺复兴之前，西学的载体是西哲，西人认为西哲就是真理。结果是西哲死了，因为它并不是真理并不是无为法。文艺复兴之后，西学的载体是科学，西人认为科学就是真理。搞科学的都知道，每个科学的理论都有它自身的寿命，有生有灭。没有一个理论有资格去用真理用无为法标签自己的。西方科学有个经典的自嘲，科学是站在沼泽地上，拉起自己的头发想往天上飞。知不知。

佛祖说，他的佛法不是定法，如是如是。佛祖说，他的佛法皆不可取，能定下来的是有为法，不可取。不能定下来的是无为法，也无法取，如是如是。佛祖说，他的佛法不可说，佛祖只是说了什么不是无为法不是佛法，但并没有说什么无为法是佛法，如是如是。佛祖说，贤圣之法是无为法，如是如是。

## 金刚经第十品 庄严净土分

不应住色生心。不应住声香味触法生心。应无所住而生其心。

### 解读

佛祖这一品来到修行要点，应无所住而生其心。修佛即是修心，即佛即心。

事如春梦了无痕，应似飞鸿踏雪泥。应无所住，而生其心。人生了无痕，如梦幻泡影，如露亦如电，何以住之乎。物来则应，过去不留。风来竹面，雁过长空。禅宗之当下即是，刹那之间本也无所住无可住。不住乃不住小我，放下小我，回归本心，住于本我。见本我，见众生，见天地，而合一。与天地同频，归一也。心即是佛，佛即是心。修佛修心也，佛心既天心。与天地合一，无二之为道。

楞严经里，佛祖七处征心，强调佛心是本心自性，它是不变之体。通常意义的凡心，它是用，应用之心。常人视应用之心为心，佛祖称之为妄心，它只是现象而非本心。心经视本心为：不生不灭，不垢不净，不增不减。它是“一”之永恒，故直指人心见性成佛。佛法是绝对的唯心论，诸法所生，唯心所见，一切因果，因心成体。

王阳明的心学乃“生其心”也，心物一元，心能转物，人生是心的物化。

求道可以外求，如道家观天地。求道可以内求，如佛家观本心。内外本是“一”也，内外一元。

人的免疫系统是内在的，而病毒是外在的。免疫系统能够遏制病毒，是因为免疫系统自身像个镜子一样，可以照见所有病毒。如万年前，外在的病毒有一百个，那时内在的免疫系统就有所有这一百个病毒的信息与克制方法。当外在的病毒增加至一万个之时，内在的免疫系统就像个镜子一样，也同时同步增加，有所有这一万个病毒的信息与克制方法。它是生物版的量子纠缠。其实本无纠缠，内外本是“一”也，内外一元。

修行而言，魔鬼在细节里。“生其心”是修行核心所在。可以生佛心，与宇宙合一，与天地合一。亦可生皆空之心，四大皆空。佛祖在金刚经中强调的佛心是亦空亦色非空非色，非皆空也。

西哲萨特的存在主义也是“生心说”，英雄使自己成为英雄，狗熊使自己成为狗熊，英雄心狗熊心决定存在。修行而言，生心发愿乃重要驱动力，它播“因”之种也，它决定未来之果。愿力决定业力。

## 金刚经 第十三品 如法受持分

须菩提。佛说般若波罗蜜。即非般若波罗蜜。是名般若波罗蜜。须菩提。于意云何。如来有所说法不。须菩提白佛言。世尊。如来无所说。

### 解读

佛祖说，他讲的到达彼岸的大智慧，同时也并不是到达彼岸的大智慧，姑且称之为到达彼岸的大智慧。佛祖问须菩提，佛祖是否说佛法了。须菩提回答，如来没有说佛法。

正常人的反应是云里雾里不知所云。佛祖说，他讲的是大智慧又不是大智慧。他的徒弟干脆说佛祖就没说佛法。难道金刚经喜欢绕口令，喜欢弄玄。

佛祖在金刚经常用的表达方式是，它是 A，它是非 A，它又名 A。常人而言，这类表达是自相矛盾的不逻辑，听上去像是绕口令。人类的视角是二元，是 A 同时又是非 A，这与二元思维是冲突。从一元“道一”的视角而言，“道一”的本体通过 A 的现象被表达，它同时又通过非 A 的现象被表达，这个本体是无所不在的永恒，但同时它又是千变万化流动之中的变易。当要语言表达现象 A 与现象非 A 之后的本体之时，那么会借用的语言表达方式是，它是 A，它是非 A，它又名 A。换言，“道一”的视角这并不是绕口令，A 与非 A 本是不可分隔的“一”。

“一”是无处不在的，是 A 还是非 A，相较于“一”的本体而言，压根儿它就不重要。佛的语境是勿有分别心。体会到这一点的时候，看见的就不是绕口令了，而是传法传道。

大智慧是无央无疆的。佛祖的确讲了许多大智慧。但是，这也并不是全部的大智慧，它相较于无央无疆的大智慧只是沧海一粟。

佛无定法，与无常同频。这个角度而言，讲出来的佛法是定法，可有亦可无。是大智慧亦非大智慧，它表达的是佛无定法。须菩提说如来没有说佛法，表达的本意亦是佛无定法。一切世间的事，在在处处都可悟道。青青翠竹悉是法身，郁郁黄花无非般若。佛法是自由。

## 金刚经第十四品 离相寂灭分

是实相者。即是非相。是故如来说名实相……我相即是非相。人相众生相寿者相即是非相。何以故。离一切诸相。即名诸佛……如来说一切诸相。即是非相。又说一切众生。即非众生。须菩提。如来是真语者。实语者。如语者。不诳语者。不异语者。须菩提。如来所得法。此法无实无虚。

### 解读

这一品佛祖阐述的是佛法的本体论，强调佛法无实无虚。

守“一”之本体的角度看，实相即非相，如是如是。我相即是非相，如是如是。人相众生相寿者相即是非相，如是如是。离一切诸相，即名诸佛，如是如是。诸相非相，如是如是。一切众生即非众生，如是如是。佛法无实无虚，如是如是。

易经的 64 挂，从二元的视角看，它的每一挂都是实相。从一元太极的视角看，它的每一挂都是非相，故实相即非相。从二元的视角看我，它有生有灭。从一元本心自性的视角看到的是不生不灭不垢不净不增不减，故我相即是非相。同理众生相寿者相。从二元的视角看到的是现象，从一元的视角看到的是本体是本质，故离一切诸相即名诸佛。现象不是本质，故诸相非相。从二元的视角看到的是七情六欲的众生，从一元的视角看到的是具有佛心的众生，故一切众生即非众生。佛法是涵盖一切之万法，自然无实无虚亦实亦虚之浑然一体。

守“一”之本体的角度看，正能量负能量，它的本体都是能量，本体而言，正负并不重要可以忽略，所谓见林不见木。正负极相互转换，是正非正，是负非负，所谓不变是变。

一元的视角，佛法的本体论明明白白。无实无虚亦实亦虚，守“一”之本体也。二元的视角，佛法的本体论读起来或许是，剪不断理还乱，不是一般滋味在心头。

视角是决定性的，仁见仁智见智，没有智慧的视角是看不见智慧的，没有第一性本体的视角是看不见第一性本体的。读金刚经的钥匙是与佛祖同视角看问题，才有共鸣共振。

99%的人看问题是二元的视角，它意味 99%的人对佛法的本体论会有误解会不得其要。流行的误解是佛法是“空”，四大皆空。佛祖在金刚经里从头至尾就没有提过要去守“空”，佛祖的本体论是空即非空，色即空空即色，无实无虚，亦实亦虚，浑然一体。守“空”或守“非空”，守“实”或守“虚”，它是典型的二元世界二择一的思维方式，它是对佛祖的本体论的一种视而不见。

佛祖是高能量。无我执，它是不执小我而与天心大我同在。无法相，它是不执小法而与大乘大法同在。无我念，它是无小我妄念而与天地之念同在，无与有，它是天然不可分割的“一”。单去守“无”或“空”，这是典型的二元思维，误解了佛祖的本意。因守“无”或“空”而皆空而躺平而低能量，与佛法背道而驰也。

## 金刚经 第十七品 究竟无我分

佛于然灯佛所。无有法得阿耨多罗三藐三菩提。佛言。如是如是。须菩提。实无有法如来得阿耨多罗三藐三菩提………如来者。即诸法如义。若有人言。如来得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。实无有法。佛得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。如来所得阿耨多罗三藐三菩提。于是中无实无虚。是故如来说一切法皆是佛法。须菩提。所言一切法者。即非一切法。是故名一切法………须菩提。若菩萨通达无我法者。如来说名真是菩萨。

### 解读

佛祖说，他在他的师傅然灯佛那里并没有学到佛法。须菩提也是这么说的，须菩提在他的师傅佛祖那里并没有学到佛法。并无具体方法走向彼岸走向觉醒。这是悟道修佛的特点，它不是跟别人学，而是自觉自醒自悟，自己回归自己的本心，要自己走向彼岸走向觉醒，别人无法越俎代庖。它是一个很个性化的灵性升华之旅途。可顿悟可渐悟可暂时不悟，条条大路通罗马。

佛祖进一步详说，如来悟的佛法无实无虚，它是一切法，它是无我的大法。能达到无我境界的才是真菩萨。无实无虚或亦实亦虚，它否认的是二元性，表达的是佛法乃无二之法门，道一之法。“一”的本质是绝对之永恒，道一之法自然是一切法。无我是指无人间小我，跳出这个小我，跳出它的二元思维，才能看到彼岸的无二之法门，道一之法，才能达到真菩萨的大智慧。无二元小我是回归一元大我的前提条件。

## 金刚经第十八品 一体同观分

如来说诸心皆为非心。是名为心。所以者何。须菩提。过去心不可得。现在心不可得。未来心不可得。

### 解读

佛祖说诸心皆为非心，是名为心，它强调的是佛心的一元性。二元世界的心，即诸心所言之心，它并非一元世界的心，即非心所言之心，它们之间没有等号，故诸心皆为非心。无二之心才有无二之法门。

佛祖强调：过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得。将过去现在未来都去掉，它意味时间的概念被去掉。永恒的一元而言，时间是无关紧要的，是不存在的。可以跳出时间的概念，意味着可以跳出生灭的相对世界，意味着可以回归不生不灭的绝对世界，回归一元性。“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”，它推开的是佛心之门。

“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”，它表达的亦是事物的暂时性，转瞬即逝的特点，它如流水是留不住的，大江东去灰飞烟灭。无二之心无二之法门是回归永恒。跳出过去现在未来这个转瞬即逝，跳出过去现在未来这个生灭之循环，才能回归永恒之万法，才能体悟不生不灭不垢不净不增不减。

“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得”，它表达的亦是不停留的流动性，心无所住而无不住。易经是变经，不变是变，随变而变才是顺其自然，顺应天道。

## 金刚经第二十一品 非说所说分

须菩提。汝勿谓如来作是念。我当有所说法。莫作是念。何以故。若人言如来有所说法。即为谤佛。不能解我所说故。须菩提。说法者。无法可说。是名说法。

### 解读

佛祖的意思是，他老人家并没有说佛法。如果有人认为佛祖说了佛法，这是谤佛。佛法是无法说出来的。读起来它是自我否定，绝大多数人不理解，这难道就是佛祖传佛法吗？

佛祖的大乘佛法是不二之法门，道一是人类二元语言无法表达的，所谓言语道断。看到佛祖这里的提醒，能够意识到悟道学佛是跳出二元，回归道一，那么也就不谤佛，也就圆满了。

悟道学佛的最大障碍是语言文字，它不足以表达本意。真正的佛法到了最后是不可说不可思议，说出来都非第一义，都是第二义。无上妙法本来不可说，法眼妙心而有悟。

## 金刚经 第二十三品 净心行善分

须菩提。是法平等。无有高下。是名阿耨多罗三藐三菩提。以无我无人无众生无寿者。修一切善法。即得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。所言善法者。如来说即非善法。是名善法。

### 解读

佛祖这一品讲的是万法平等，要修善。

众生平等万法平等，佛法宣扬平等。宇宙万物的本质是能量，这个本质的本质无有高下，它是平等。平等意味着不要有分别心。

佛法宣扬善，慈悲与大爱都是善。正心正念，善念善果。爱因斯坦的感悟是，宇宙的第一能量是爱。善也是能量。修心悟道是灵性之觉醒，它带来的是善与慈悲。修佛亦是修善。善与爱，它是本心自性。

## 金刚经 第二十六品 法身非相分

若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。

### 解读

佛祖这一品强调的是本，佛法而言，重要的是本，而不是现象。停留在色与音这类现象是入邪道，不入佛道。修佛不是拜佛像，而是参悟那个能够到达彼岸的大智慧，不二之法门。

## 金刚经第二十九品 威仪寂净分

须菩提。若有人言。如来若来若去。若坐若卧。是人不解我所说义。何以故。如来者。无所从来。亦无所去。故名如来。

### 解读

佛祖这一品强调的是还是本，它的绝对性。无所从来亦无所去，它是永恒的无所不在。二元世界的特点是相对性，而一元世界的特点则是绝对性。这是两种截然不同的思维方式。

## 金刚经第三十品 一合理相分

如来说三千大千世界。即非世界。是名世界。何以故。若世界实有者。即是一合相。如来说。一合相。即非一合相。是名一合相。须菩提。一合相者。即是不可说。但凡夫之人贪著其事。

### 解读

佛祖这一品强调的一合相，其要点在“一”，它是三千大千世界的实相，即本体。十方三世同一体性。故佛法大智慧之要在于“不二”，在于“道一”。一合就是合一，合一合的是色空，合的是有无，合的是阴阳。归一之路即为道。

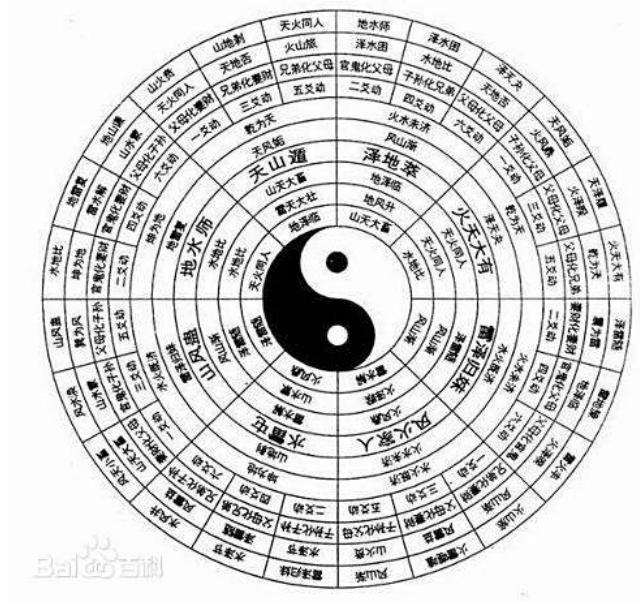
## 第三十二品 应化非真分

不取于相。如如不动。何以故。一切有为法。如梦幻泡影。如露亦如电。应作如是观。

### 解读

佛祖在金刚经的最后一品言简意赅的做了个总结：“不取于相，如如不动。一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观”

这个总结用易经看的更清楚更好懂。易经的 64 挂是相，即现象，它不停断的流动中，中间的太极是本质，它如如不动。觉醒或悟道亦是回归本心，回归到达彼岸的大智慧，回归“道一”，回归那个如如不动的太极。天人合一。从“道一”太极的视角看不停断流动中的 64 卦，它如梦幻泡影，如露亦如电。人间之福祸，弹指一挥间。易经 64 卦，其实一卦都不卦，因为卦不住的，卦者变也。本无生死之可了，那才能够了生死。



## 2.3 修行: 大智慧

金刚经亦可被视为一本修行手册, 它告诉读者, 如何修行方能去接近那个能够帮助我们抵达彼岸的大智慧。

### 2.3.1 放下

金刚经全文的红线是否定人类二元世界的智慧, 它统统被否定。不破不立。佛的语境是凡心死本心生, 死心悟新绝后再苏。放下二元世界智慧的时候, 才能推开佛法大智慧的门。离开二元才能推开佛法的不二之法门, 才能到达“道一”的彼岸。放下才能有“度”。这里的放下不是放下烦恼, 而是放下人类二元世界的智慧, 这样才可能跳出去才可能有“自度”。

西学黑格尔的理论是, 一个封闭系统的产物最终“复归于自身”, 换言, 二元世界的智慧只能孕育二元世界的智慧, 拽着自己的头发是飞不上天的。金刚经全面否定人类二元世界的智慧, 其教学目的是放下。

放下并不是不要, 而是能看到它的局限性, 看到天外有天。所谓不守一法而求万法。不住法不住相, 它的本意是不恪守于固定的某个点。不住于一处, 才能与天地同住。不住于一处, 才能与无常同频。不住于一处, 才是自由与逍遥。放下才有不住而无不住, 无为而无不为, 反者道之动。

### 2.3.2 善护念

金刚经的大乘佛法本质上是绝对的唯心论, 心能转物, 即同如来。心力是大智慧的源泉, 心物一元。

在量子力学中, 粒子的状态用波函数 ( $\psi$ ) 来描述。波函数不仅仅是对粒子在某个位置的概率分布的描述, 它还包含了粒子所有可能的状态。这种状态的叠加性使得粒子可以在未被观测时同时处于多个可能状态, 称为“叠加态”。叠加态描述的是概率分布与不确定性, 一切皆可能。然而, 这一切在人类进行观测时会发生改变。粒子的叠加态会突然消失, 系统进入某一个确定的状态。这种现象被称为“波函数坍塌”, 它揭示的是, 观察者的意识可以改变粒子的概率分布, 可以将不确定性转变为确定性。

佛学语境里的心, 现代语言是意识。意识是能量, 能量之间的相互作用造成了波函数坍塌。这是心能转物的解读。

佛学里的八识四智讲述的是心力是意识的作用。第七识是末那识，现代语言是个体的潜意识，它折射的是小我。第八识是阿赖耶识，现代语言是人类整体的潜意识，它折射的是小我大我之合一。意识的作用如同种子，善念是颗种子，第八识的阿赖耶识如同境子一样能照见这颗种子，并且启动相关程序。种子长大带来的是善因，而善因种下的种子是善果，这颗种子长大带来的是善果。善因善果恶因恶果，它是宇宙的法则因果律，而启动因果律的是心念是意识，所谓心能转物即同如来。

佛学里的大圆通智指的是能够有意识的回归第八识阿赖耶识，能够有意识的驾驭因果律的第一驱动力，心念之力。王阳明的心学走的就是这条路，用的是大圆通智。

善护念，现代的语境是善于护住与驾驭心念，它的成功意味着能够驾驭因果律的第一驱动力，它拥有改天换命之力，自己做命运的主人。发心生念，重之重也。

修佛亦是修心，修心亦有发心，发无上正等正觉心。度一切众生，它是佛祖所发之心，它是大乘之愿力。修佛修的是智慧与福德，正等正觉心是福德的资粮，是驾驭因果律实现福德的第一驱动力。朝闻道夕可死，发大乘上乘心，是驾驭因果律接近大智慧的第一驱动力。佛的语境是福智合一。

### 2.3.3 三无三有

悟道修行的人，在金刚经里通常学到的是三无：无住 无相 无念。理解佛祖本意的话，可更上一层楼，三无三有才是不二法门，无即是有有即是无，有无本浑然一体。

无住小我，方能与天地大我同在。发心生念与大我同住为亦无亦有之“有”。

无相二元，方能与天地之本同在。发心生念见天地之本为亦无亦有之“有”。

无念相对，方能与天地之绝对同在。发心生念与天地永恒同在为亦无亦有之“有”。

三无三有才是不二法门，才是天人合一，才是佛法大乘之道一。

### 3 金刚经原文

#### 《金刚经》

##### 金刚经 第一品 法会因由分

如是我闻。一时佛在舍卫国。祇树给孤独园。与大比丘众。千二百五十人俱。尔时世尊。食时。著衣持钵。入舍卫大城乞食。于其城中。次第乞已。还至本处。饭食讫。收衣钵。洗足已。敷座而坐。

##### 金刚经 第二品 善现启请分

时长老须菩提。在大众中。即从座起。偏袒右肩。右膝着地。合掌恭敬。而白佛言。希有世尊。如来善护念诸菩萨。善付嘱诸菩萨。世尊。善男子。善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。应云何住。云何降伏其心。佛言。善哉善哉。须菩提。如汝所说。如来善护念诸菩萨。善付嘱诸菩萨。汝今谛听。当为汝说。善男子。善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。应如是住。如是降伏其心。唯然。世尊。愿乐欲闻。

##### 金刚经 第三品 大乘正宗分

佛告须菩提。诸菩萨摩诃萨。应如是降伏其心。所有一切众生之类。若卵生。若胎生。若湿生。若化生。若有色。若无色。若有想。若无想。若非有想。非无想。我皆令入无余涅槃而灭度之。如是灭度无量无数无边众生。实无众生得灭度者。何以故。须菩提。若菩萨有我相。人相。众生相。寿者相。即非菩萨。

##### 金刚经 第四品 妙行无住分

复次。须菩提。菩萨于法。应无所住行于布施。所谓不住色布施。不住声香味触法布施。须菩提。菩萨应如是布施。不住于相。何以故。若菩萨不住相布施。其福德不可思量。须菩提。于意云何。东方虚空可思量不。不也。世尊。须菩提。南西北方。四维上下。虚空可思量不。不也。世尊。须菩提。菩萨无住相布施。福德亦复如是。不可思量。须菩提。菩萨但应如所教住。

##### 金刚经 第五品 如理实见分

须菩提。于意云何。可以身相见如来不。不也。世尊。不可以身相得见如来。何以故。如来所说身相。即非身相。佛告须菩提。凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来。

##### 金刚经 第六品 正信希有分

须菩提白佛言。世尊。颇有众生。得闻如是言说章句。生实信不。佛告须菩提。莫作是说。如来灭后。后五百岁。有持戒修福者。于此章句。能生信心。以此为实。当知

是人。不于一佛二佛三四五佛而种善根。已于无量千万佛所种诸善根。闻是章句。乃至一念生净信者。须菩提。如来悉知悉见。是诸众生。得如是无量福德。何以故。是诸众生无复我相。人相。众生相。寿者相。无法相。亦无非法相。何以故。是诸众生。若心取相。即为著我人众生寿者。若取法相。即著我人众生寿者。何以故。若取非法相。即著我人众生寿者。是故不应取法。不应取非法。以是义故。如来常说。汝等比丘。知我说法。如筏喻者。法尚应舍。何况非法。

### 金刚经 第七品 无得无说分

须菩提。于意云何。如来得阿耨多罗三藐三菩提耶。如来有所说法耶。须菩提言。如我解佛所说义。无有定法。名阿耨多罗三藐三菩提。亦无有定法。如来可说。何以故。如来所说法。皆不可取。不可说。非法非非法。所以者何。一切贤圣。皆以无为法而有差别。

### 金刚经 第八品 依法出生分

须菩提。于意云何。若人满三千大千世界七宝。以用布施。是人所得福德。宁为多不。须菩提言。甚多。世尊。何以故。是福德即非福德性。是故如来说福德多。若复有人。于此经中受持乃至四句偈等。为他人说。其福胜彼。何以故。须菩提。一切诸佛。及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法。皆从此经出。须菩提。所谓佛法者。即非佛法。

### 金刚经 第九品 一相无相分

须菩提。于意云何。须陀洹能作是念。我得须陀洹果不。须菩提言。不也。世尊。何以故。须陀洹名为入流。而无所入。不入色声香味触法。是名须陀洹。须菩提。于意云何。斯陀含能作是念。我得斯陀含果不。须菩提言。不也。世尊。何以故。斯陀含名一往来。而实无往来。是名斯陀含。须菩提。于意云何。阿那含能作是念。我得阿那含果不。须菩提言。不也。世尊。何以故。阿那含名为不来。而实无不來。是故名阿那含。须菩提。于意云何。阿罗汉能作是念。我得阿罗汉道不。须菩提言。不也。世尊。何以故。实无有法名阿罗汉。世尊。若阿罗汉作是念。我得阿罗汉道。即为著我人众生寿者。世尊。佛说我得无诤三昧。人中最为第一。是第一离欲阿罗汉。世尊。我不作是念。我是离欲阿罗汉。世尊。我若作是念。我得阿罗汉道。世尊则不说须菩提。是乐阿兰那行者。以须菩提实无所行。而名须菩提。是乐阿兰那行。

### 金刚经 第十品 庄严净土分

佛告须菩提。于意云何。如来昔在然灯佛所。于法有所得不。不也。世尊。如来在然灯佛所。于法实无所得。须菩提。于意云何。菩萨庄严佛土不。不也。世尊。何以故。庄严佛土者。即非庄严。是名庄严。是故须菩提。诸菩萨摩诃萨。应如是生清净心。不应住色生心。不应住声香味触法生心。应无所住而生其心。须菩提。譬如有

人。身如须弥山王，于意云何。是身为大不。须菩提言。甚大。世尊。何以故。佛说非身。是名大身。

### 金刚经第十一品 无为福胜分

须菩提。如恒河中所有沙数。如是沙等恒河。于意云何。是诸恒河沙。宁为多不。须菩提言。甚多。世尊。但诸恒河尚多无数。何况其沙。须菩提。我今实言告汝。若有善男子。善女人。以七宝满尔所恒河沙数三千大千世界。以用布施。得福多不。须菩提言。甚多。世尊。佛告须菩提。若善男子。善女人。于此经中。乃至受持四句偈等。为他人说。而此福德。胜前福德。

### 金刚经第十二品 尊重正教分

复次。须菩提。随说是经。乃至四句偈等。当知此处。一切世间天人阿修罗。皆应供养。如佛塔庙。何况有人。尽能受持读诵。须菩提。当知是人。成就最上第一希有之法。若是经典所在之处。即为有佛。若尊重弟子。

### 金刚经第十三品 如法受持分

尔时。须菩提白佛言。世尊。当何名此经。我等云何奉持。佛告须菩提。是经名为金刚般若波罗蜜。以是名字。汝当奉持。所以者何。须菩提。佛说般若波罗蜜。即非般若波罗蜜。是名般若波罗蜜。须菩提。于意云何。如来有所说法不。须菩提白佛言。世尊。如来无所说。须菩提。于意云何。三千大千世界所有微尘。是为多不。须菩提言。甚多。世尊。须菩提。诸微尘。如来说非微尘。是名微尘。如来说世界。即非世界。是名世界。须菩提。于意云何。可以三十二相见如来不。不也。世尊。不可以三十二相得见如来。何以故。如来说三十二相。即是非相。是名三十二相。须菩提。若有善男子。善女人。以恒河沙等身命布施。若复有人。于此经中。乃至受持四句偈等。为他人说。其福甚多。

### 金刚经第十四品 离相寂灭分

尔时须菩提。闻说是经。深解义趣。涕泪悲泣。而白佛言。希有世尊。佛说如是甚深经典。我从昔来所得慧眼。未曾得闻如是之经。世尊。若复有人得闻是经。信心清净。则生实相。当知是人。成就第一希有功德。世尊。是实相者。即是非相。是故如来说名实相。世尊。我今得闻如是经典。信解受持。不足为难。若当来世。后五百岁。其有众生。得闻是经。信解受持。是人即为第一希有。

何以故。此人无我相。无人相。无众生相。无寿者相。所以者何。我相即是非相。人相众生相寿者相即是非相。何以故。离一切诸相。即名诸佛。佛告须菩提。如是如是。若复有人。得闻是经。不惊不怖不畏。当知是人甚为希有。何以故。须菩提。如来说第一波罗蜜。即非第一波罗蜜。是名第一波罗蜜。须菩提。忍辱波罗蜜。如来说非忍辱波罗蜜。是名忍辱波罗蜜。何以故。须菩提。如我昔为歌利王割截身体。我于

尔时。无我相。无人相。无众生相。无寿者相。何以故。我于往昔节节支解时。若有我相人相众生相寿者相。应生嗔恨。须菩提。又念过去于五百世作忍辱仙人。于尔所世。无我相。无人相。无众生相。无寿者相。是故须菩提。菩萨应离一切相。发阿耨多罗三藐三菩提心。不应住色生心。不应住声香味触法生心。应生无所住心。若心有住即为非住。是故佛说菩萨心不应住色布施。须菩提。菩萨为利益一切众生故。应如是布施。如来说一切诸相。即是非相。又说一切众生。即非众生。须菩提。如来是真语者。实语者。如语者。不诳语者。不异语者。须菩提。如来所得法。此法无实无虚。须菩提。若菩萨心。住于法而行布施。如人入暗。即无所见。若菩萨心不住法而行布施。如人有目。日光明照。见种种色。须菩提。当来之世。若有善男子。善女人。能于此经受持读诵。即为如来。以佛智慧。悉知是人。悉见是人。皆得成就无量无边功德。

### **金刚经 第十五品 持经功德分**

须菩提。若有善男子。善女人。初日分。以恒河沙等身布施。中日分。复以恒河沙等身布施。后日分。亦以恒河沙等身布施。如是无量百千万亿劫。以身布施。若复有人。闻此经典。信心不逆。其福胜彼。何况书写受持读诵。为人解说。须菩提。以要言之。是经有不可思议。不可称量。无边功德。如来为发大乘者说。为发最上乘者说。若有人能受持读诵。广为人说。如来悉知是人。悉见是人。皆得成就不可量。不可称。无有边。不可思议功德。如是人等。即为荷担如来阿耨多罗三藐三菩提。何以故。须菩提。若乐小法者。著我见人见众生见寿者见。即于此经。不能听受读诵。为人解说。须菩提。在在处处。若有此经。一切世间天人阿修罗。所应供养。当知此处。即为是塔。皆应恭敬。作礼围绕。以诸华香而散其处。

### **金刚经 第十六品 能净业障分**

复次。须菩提。若善男子。善女人。受持读诵此经。若为人轻贱。是人先世罪业。应堕恶道。以今世人轻贱故。先世罪业即为消灭。当得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。我念过去无量阿僧祇劫。于然灯佛前。得值八百四千万亿那由他诸佛。悉皆供养承事。无空过者。若复有人。于后末世。能受持读诵此经。所得功德。于我所供养诸佛功德。百分不及一。千万亿分乃至算数譬喻所不能及。须菩提。若善男子。善女人。于后末世。有受持读诵此经。所得功德。我若具说者。或有人闻。心即狂乱。狐疑不信。须菩提。当知是经义不可思议。果报亦不可思议。

### **金刚经 第十七品 究竟无我分**

尔时须菩提白佛言。世尊。善男子。善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。云何应住？云何降伏其心？佛告须菩提。善男子。善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心者。当生如是心。我应灭度一切众生。灭度一切众生已。而无有一众生实灭度者。何以故。须菩提。若菩萨有我相人相众生相寿者相。即非菩萨。所以者何。须菩提。实无有法发阿

耨多罗三藐三菩提心者。须菩提。于意云何。如来于然灯佛所。有法得阿耨多罗三藐三菩提不。不也。世尊。如我解佛所说义。佛于然灯佛所。无有法得阿耨多罗三藐三菩提。佛言。如是如是。须菩提。实无有法如来得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。若有法如来得阿耨多罗三藐三菩提者。然灯佛则不与我授记。汝于来世。当得作佛。号释迦牟尼。以实无有法得阿耨多罗三藐三菩提。是故然灯佛与我授记。作是言。汝于来世。当得作佛。号释迦牟尼。何以故。如来者。即诸法如义。若有人言。如来得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。实无有法。佛得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。如来所得阿耨多罗三藐三菩提。于是中无实无虚。是故如来说一切法皆是佛法。须菩提。所言一切法者。即非一切法。是故名一切法。须菩提。譬如人身长大。须菩提言。世尊。如来说人身长大。即为非大身。是名大身。须菩提。菩萨亦如是。若作是言。我当灭度无量众生。即不名菩萨。何以故。须菩提。实无有法名为菩萨。是故佛说。一切法无我无人无众生无寿者。须菩提。若菩萨作是言。我当庄严佛土。是不名菩萨。何以故。如来说庄严佛土者。即非庄严。是名庄严。须菩提。若菩萨通达无我法者。如来说名真是菩萨。

### 金刚经第十八品 一体同观分

须菩提。于意云何。如来有肉眼不。如是。世尊。如来有肉眼。须菩提。于意云何。如来有天眼不。如是。世尊。如来有天眼。须菩提。于意云何。如来有慧眼不。如是。世尊。如来有慧眼。须菩提。于意云何。如来有法眼不。如是。世尊。如来有法眼。须菩提。于意云何。如来有佛眼不。如是。世尊。如来有佛眼。须菩提。于意云何。如恒河中所有沙。佛说是沙不。如是。世尊。如来说是沙。须菩提。于意云何。如一恒河中所有沙。有如是沙等恒河。是诸恒河所有沙数佛世界。如是宁为多不。甚多。世尊。佛告须菩提。尔所国土中。所有众生。若干种心。如来悉知。何以故。如来说诸心皆为非心。是名为心。所以者何。须菩提。过去心不可得。现在心不可得。未来心不可得。

### 金刚经第十九品 法界通化分

须菩提。于意云何。若有人满三千大千世界七宝。以用布施。是人以是因缘。得福多不。如是。世尊。此人以是因缘。得福甚多。须菩提。若福德有实。如来不说得福德多。以福德无故。如来说得福德多。

### 金刚经第二十品 离色离相分

须菩提。于意云何。佛可以具足色身见不。不也。世尊。如来不应以具足色身见。何以故。如来说。具足色身。即非具足色身。是名具足色身。须菩提。于意云何。如来可以具足诸相见不。不也。世尊。如来不应以具足诸相见。何以故。如来说诸相具足。即非具足。是名诸相具足。

### 金刚经第二十一品 非说所说分

须菩提。汝勿谓如来作是念。我当有所说法。莫作是念。何以故。若人言如来有所说法。即为谤佛。不能解我所说故。须菩提。说法者。无法可说。是名说法。尔时慧命须菩提白佛言。世尊。颇有众生。于未来世。闻说是法。生信心不。佛言。须菩提。彼非众生。非不众生。何以故。须菩提。众生众生者。如来说非众生。是名众生。

### 金刚经第二十二品 无法可得分

须菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多罗三藐三菩提。为无所得耶。佛言。如是。如是。须菩提。我于阿耨多罗三藐三菩提。乃至无有少法可得。是名阿耨多罗三藐三菩提。

### 金刚经第二十三品 净心行善分

复次。须菩提。是法平等。无有高下。是名阿耨多罗三藐三菩提。以无我无人无众生无寿者。修一切善法。即得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。所言善法者。如来说即非善法。是名善法。

### 金刚经第二十四品 福智无比分

须菩提。若三千大千世界中。所有诸须弥山王。如是等七宝聚。有人持用布施。若人以此般若波罗蜜经。乃至四句偈等。受持读诵。为他人说。于前福德。百分不及一。百千万亿分。乃至算数譬喻所不能及。

### 金刚经第二十五品 化无所化分

须菩提。于意云何。汝等勿谓如来作是念。我当度众生。须菩提。莫作是念。何以故。实无有众生如来度者。若有众生如来度者。如来即有我人众生寿者。须菩提。如来说有我者。即非有我。而凡夫之人以为有我。须菩提。凡夫者。如来说即非凡夫。是名凡夫。

### 金刚经第二十六品 法身非相分

须菩提。于意云何。可以三十二相观如来不。须菩提言。如是如是以三十二相观如来。佛言。须菩提。若以三十二相观如来者。转轮圣王即是如来。须菩提白佛言。世尊。如我解佛所说义。不应以三十二相观如来。尔时。世尊而说偈言。若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。

### 金刚经第二十七品 无断无灭分

须菩提。汝若作是念。如来不以具足相故。得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。莫作是念。如来不以具足相故。得阿耨多罗三藐三菩提。须菩提。汝若作是念。发阿耨多罗三藐三菩提心者。说诸法断灭。莫作是念。何以故。发阿耨多罗三藐三菩提心者。于法不说断灭相。

### 金刚经第二十八品 不受不贪分

须菩提。若菩萨以满恒河沙等世界七宝。持用布施。若复有人知一切法无我。得成于忍。此菩萨胜前菩萨所得功德。何以故。须菩提。以诸菩萨不受福德故。须菩提白佛言。世尊。云何菩萨不受福德。须菩提。菩萨所作福德。不应贪著。是故说不受福德。

### 金刚经第二十九品 威仪寂净分

须菩提。若有人言。如来若来若去。若坐若卧。是人不解我所说义。何以故。如来者。无所从来。亦无所去。故名如来。

### 金刚经第三十品 一合理相分

须菩提。若善男子。善女人。以三千大千世界碎为微尘。于意云何。是微尘众宁为多不。须菩提言。甚多。世尊。何以故。若是微尘众实有者。佛即不说是微尘众。所以者何。佛说。微尘众。即非微尘众。是名微尘众。世尊。如来所说三千大千世界。即非世界。是名世界。何以故。若世界实有者。即是一合相。如来说。一合相。即非一合相。是名一合相。须菩提。一合相者。即是不可说。但凡夫之人贪著其事。

### 金刚经第三十一品 知见不生分

须菩提。若人言。佛说我见人见众生见寿者见。须菩提。于意云何。是人解我所说义不。不也。世尊。是人不解如来所说义。何以故。世尊说。我见人见众生见寿者见。即非我见人见众生见寿者见。是名我见人见众生见寿者见。须菩提。发阿耨多罗三藐三菩提心者。于一切法。应如是知。如是见。如是信解。不生法相。须菩提。所言法相者。如来说即非法相。是名法相。

### 金刚经第三十二品 应化非真分

须菩提。若有人以满无量阿僧祇世界七宝持用布施。若有善男子。善女人发菩提心者。持于此经。乃至四句偈等。受持读诵。为人演说。其福胜彼。云何为人演说。不取于相。如如不动。何以故。一切有为法。如梦幻泡影。如露亦如电。应作如是观。佛说是经已。长老须菩提。及诸比丘。比丘尼。优婆塞。优婆夷。一切世间天人阿修罗。闻佛所说。皆大欢喜。信受奉行。